۶-۹-۵. فی عدم اعتبار قیام المبدا بما یجری علیه المشتق حقیقة و کفایة المجاز فی الإسناد[۱]

قال المحقق الخراسانی فی الحدیث عن ذلک:

«الظاهر انه لا یعتبر فی صدق المشتق و جریه علی الذات حقیقة، التلبس بالمبدأ حقیقة و بلا واسطة فی العروض، کما فی الماء الجاری، بل یکفی التلبس به ولو مجازا و مع هذه الواسطة کما فی المیزاب الجاری، فاسناد الجریان الی المیزاب، و إن کان إسناداً الی غیر ما هو له و بالمجاز إلا أنه فی الإسناد لا فی الکلمة فالمشتق فی مثل المثال، بما هو مشتق قد استعمل فی معناه الحقیقی و إن کان مبدؤه مسندا الی المیزاب بالإسناد المجازی، و لا منافاة بینهما اصلا.و لکن ظاهر الفصول[۲] بل صریحه اعتبار الإسناد الحقیقی فی صدق المشتق حقیقة و کأنه من باب الخلط بین المجاز فی الإسناد و المجاز فی الکلمة».[۳]

نقول: وقع نقد الخراسانی – قدس سره – علی صاحب الفصول فی موضع التعسیر والتضییق و نسب الخلط الیه لا الی صاحب الفصول[٤]، فراجع و تامل. و وقع ایضا امکان الجمع و عدمه بین ما ذکر فی الرقم السادس مع ما ذکر قبله و کان الشبهة ترتفع بتامل و تعمل من العقل و فی العبارة.

۱۰-۵. فی مسائل ترتبط بالمشتق و هی مغفولة

قد عرفت اهتمامهم الکبیر فی البحث عن المشتق علی جمع مسائله و الحدیث عنها و مع ذلک بقیت من مسائله أشیاء مغفولة کان من المناسب التعرض الیها، علی سبیل المثال:

۱-۱۰-۵. التفاوت بین اطلاق المشتق و ما یؤدّی مفاده من غیره

توضیح ذلک: ان قائلا قد یذکر وصفا مشتقا لمقصد رماه، فیقول: *و **لا تَنکحوا المشرکات حتی یؤمنّ ...و لا تُنکحوا المشرکین حتی یؤمنوا** *[۵] کذلک یذکر ألفاظ الکافر والظالم و المؤمن و غیرها ، ولکنه قد یأتی فعلا او هیئة مرکّبة فی ذلک ، فیقول * **و الذین کفروا و کذّبوا بآیاتنا فاولئک لهم عذاب مهین***[٦] وفی مثال آخر : قد یدلّ نص علی النهی عن کون شخص من أعوان الظلمة و قد یدلّ علی النهی عن کونه من اعوان «من ظلم» ونحوه فذکر فی الاول وصف مشتق و فی الثانی هیئة یشتق منه الوصف.

---

۱ .من الواضح خروج المجاز فی الکلمة عن البحث.
۲ .لاحظ **الفصول** ، ص ۶۲.
۳ .**کفایة الاصول**، ج۱، ص ۸۸.
٤ .لاحظ **عنایة الاصول**، ج۱، ص ۱۷۳.
۵ .سورة البقرة:۲۲۱.
٦ .سورة الحج: ۵۷.

و قال – تعالی - : ***ان اشکرلی***؛ و فی موضع آخر : ***وکن من الشاکرین***.

و فی ما یرتبط بذلک قیل: «ان اطلاق الفعل غیر اطلاق الوصف و التسمیة به، کما ان من ترک من المؤمنین شیئا من الفرائض فقد کفر به لکنه لا یسمّی کافرا. قال – تعالی - :***و لله علی الناس حج البیت*** الی ان قال: * ***و من کفر فان الله غنیّ عن العالمین*** *[۷]

و لیس تارک الحج کافرا بل هو فاسق کفر بفریضة واحدة و لو اطلق علیه «الکافر» قیل: کافر بالحج، کذا سائر الصفات المستعملة فی القرآن کالصالحین و القانتین و الشاکرین ...الی غیر ذلک لا تعادل الافعال المشارکة لها فی مادّتها و هو ظاهر فللتوصیف و التسمیة حکم و لاسناد الفعل حکم آخر».[۸]

تحلیل ما ذکر و نقده

من الواضح ان لما ذکر من التفریق – علی افتراض ثبوته – أثرا کبیرا فی استنباط الاحکام و غیره؛ فعلیه لو تعلّق حکم بوصف مشتق و کانت الذات المتلبسة بمبدا الاشتقاق ممن اسند إلیه الفعل من هذا المبدا لما کان وجه لتعلق الحکم بهذه الذات استنادا الی محض إسناد الفعل الیها؛ فلو کان اهل الکتاب أشرکوا باشیاء یلزم الایمان بها علی وجه قیل فی حقهم:«انّهم اشرکوا» او انهم اشرکوا بکذا و کذا »[۹] و تعلّق حکم بالمشرک ، کما فی الآیة المشار الیها، لما کان من الممکن اسراء الحکم الی اهل الکتاب للفرق بین المشرکین و الذین اشرکوا فکأن الإشراک و مراتبه شی ء و المشرک شی ء آخر و لعل من ذلک عدم التزامهم باسراء ما ذکر للمشرک من الاحکام الی اهل الکتاب و القول بظهور المشرک فی الکتاب الی عبدة الاصنام و الوثنیین.[۱۰] و ما ذکر بالنسبة الی المشرک والاشراک و الذین اشرکوا جار بالنسبة الی الکافر و الکفر و الذین کفروا.

ولکن الذی یؤثر فی الاستنباط و فهم النصوص – مضافا الی ما ذکر – ملاحظة فهم العرف و المناسبات؛علی سبیل المثال: لو تعلّق حکم بالظالم و عونه؛ فقیل: «اذا کان یوم القیامة نادی مناد: این الظلمة و اعوان الظلمة» و کان من الثابت ان کل عاص ظالم لنفسه – بل و لله تعالی – فقد لا یتیسر عند العرف ان الظالم المشار الیه فی النص شامل لکل عاص لله بل الظاهر – او المتیقن – منه من کان دأبه الظلم بالنسبة الی غیره علی وجه یصدق علیه «الظالم» علی وجه الاطلاق و بلا قید محدِّد ، نعم لو لم تساعد المناسبات و العرف المخاطب لنصوص الباب علی ما ذکر فللمسالة حکم آخر. فکأنّ الاثر لیس کله من ناحیة التفریق المذکور و ان کان له اثر فی ذلک فتامل تعرف و للبحث عن المسالة مجال آخر و هو بحث لازم فاخر فخیم.

---

۷ .سورة آل عمران: ۹۷.
۸ .**المیزان فی تفسیر القرآن**، ج۲، ص ۲۱۱و ۲۱۲.
۹ .فقالوا : ***عزیر ابن الله * ؛* المسیح ابن الله * ؛ *نحن ابناء الله ***
۱۰ .لاحظ **المیزان**
، بالوصف السابق.