۳-۴-۲. أبدال الاطلاق اللفظی

عند الاغماض عن الاطلاق اللفظی او عدمه و قبل جریان الاصول العملیة فهناک أبدال للاطلاق اللفظی یأتی منها ما یأتی من التمسک بالاطلاق اللفظی لرفع الشک فی أسباب المعاملات و مسبباتها لو تمّ أمر هذه الأبدال و سلم من الاشکال؛ فنقول:

- **منها الاطلاق المقامی** علی رأی جمع منهم کالمحقق الخراسانی و العراقی. قال الاخیر منهما - بعد تضییق الامر علی الاطلاق اللفظی - :

«الذی یسهّل الخطب هو وجود الاطلاق المقامی فی المقام، حیث أنّه بعد ما یرون العرف [یری العرف] الفرد الغیر الواجد للمشکوک بحسب ارتکازهم مصداقا حقیقیا للبیع و یرتبون علیه الآثار من النقل و الانتقال و مع ذلک لم یردعهم الشارع یکشف ذلک عن انّ ما یکون بیعا عندهم بیع شرعی ایضا، و الا لکان علیه التنبیه بذلک ببیان: انّ غیر الواجد لا یکون حقیقة مصداقا للبیع و انّه مصداق زعمی تخیلی . و حینئذ فبهذا الاطلاق الموصوف بالمقامی یستکشف انّ جمیع ما یراه العرف بیعا بیع حقیقة لدی الشارع الا ما خرج قطعا بالردع کبیع المنابذة والبیع الربوی و نحوهما، فیکون الاطلاق المقامی حینئذ مثمرا لثمرة الاطلاق اللفظی . و من ذلک ایضا نتمسک به لنفی اعتبار مثل قصد القربة مع عدم جریان الاطلاق اللفظی هناک ایضا ، فتدبر . و بذلک ایضا یجمع بین کلامی الشیخ الاجل «ره» فی الرسائل من منعه عن التمسک بالاطلاق فی مورد قائلا بانّه لیس ذلک تقییدا فی دلیل العبادة حتی یدفع بالاطلاق و تجویزه التمسک به فی مورد آخر فی ضمن تقریب دلیل الانسداد ، حیث نقول بانّ نظره فی المنع عن التمسک بالاطلاق الی الاطلاق اللفظی و فی التجویز الی الاطلاق المقامی».[۱]

و لذلک تری منهم رفع الشک عند المعاملات مع قولهم – للمثال – بان المؤثر هو المؤثر واقعا عند الشارع الاقدس.

التضییق علی التمسک بالاطلاق المقامی بشیئین:

الشی ء الاول ان التمسک به «موقوف علی احراز تصدی المولی لبیان تمام مرامه بشخص ذلک الخطاب لا بمجموع خطاباته کما هو طریقته فی الردع».[۲]

الشی ء الثانی ان التمسک به موقوف علی احراز عدم البیان، لانه فی هذا الافتراض یقال: لو کان المشکوک دخیلا فی غرضه لاخلّ بغرضه مع عدم بیانه و المفروض عدم احراز عدم البیان فلعلّه بینه و لم یصل الینا !

---

۱ .**نهایة الافکار**، ج۱، ص ۱۰۰، لاحظ ایضا **کفایة الاصول**، ج۱، ص۵۰.
۲ .**بحوث فی علم الاصول**، ج۱، ص ۲۱۳.

و لو ضیّق علی التشدید الاول بأنا افترضنا الاطلاق المقامی بالنسبة الی جمیع خطاباته لا بالنسبة الی خطاب خاص الا اذا فرض ان لیس خطاب سوی هذا الخطاب و لکن الثانی منهما کأنه یهدم اساس الاطلاق المقامی مع عدم احراز عدم البیان. و توهم ان اصالة عدم البیان تجعل المورد من موارد عدم البیان و فی حکم احراز عدمه غیر صحیح بعد ما لم یکن هناک هذا الاصل.

- **و منها استکشاف الامضاء من عدم وصول الرادع مع الحاجة الیه** علی وجه لو کان عنده اعتبار او ردع لبینه علی وجه یصل الینا. و هذا الوجه غیر القول بالاطلاق المقامی و لکنه موقوف علی جریان السیرة من العرف و العقلاء علی وفاق ما استکشفناه؛ کما لو کان الشک فی اعتبار التلفظ بصیغة خاصة و کانت السیرة علی الغائه و لم تکن حکایة من الشارع علی اعتباره.
- **و منها الاطمئنان علی العدم من بعض طرق خاصة** ؛ کما لو اعتقدنا - و هو اعتقاد یدافع عنه – ان الشارع لیس سلوکه فی المعاملات علی تعبد و تصرف الا قلیلا : فاذا کانت المعاملة الواقعة واجدة لعناصر عرفیة و لم یصل الینا منه ردع من اصله او اعتبار خاص فی فرعه علمنا – بعلم عرفی عادی – او اطمئننّا بموافقة سلوکه سلوکهم فیها. و الفرق بین الوجهین الاخیرین ان الاول منهما موقوف علی السیرة العامة و مستند الیها من غیر نظر الی نطاق الشریعة و ان سلوکه علی التصرف ام لا و الثانی منهما و ان افترضنا فیها کونها عقلائیة لکن ما افترضنا وجود السیرة العامة علی وفاقها بل اردنا انها واجدة لعناصر معتبرة فی معاملات العقلاء و لیس باکثر ولکنه موقوف علی حصول العلم او الاطمئنان نظرا الی اتجاهه بعدم تصرف فی غیر العبادات واشباهها الا قلیلا .
- **و منها کونها موافقة لسیرتهم الناشئة من فطرتهم و عقولهم** علی وجه کان الرد علیه مستنکرا.

و بهذا الوجه یدافع عن السیرات المستجدة من دون تاکید علی لزوم احراز اتصاله بعصر التشریع و بیان الشریعة.[۳]

و هذا الوجه لیس مشروطا بالاطمئنان و ان اقترن معه احیانا کما لیس مبتنیا علی ما هو مبتن علیه الوجه الاسبق. فتامل تعرف.

و هناک اطلاقات او عمومات غیر ما شددنا علیه و ذلک کقوله – صلی الله علیه و آله - :«ان الناس مسلطون علی اموالهم » و «المؤمنون عند شروطهم» علی ما شرحناه فی الکتاب.[٤]

نستنتج من ذلک کله:

ان الفقیه فی سعة واسعة للتمسک باطلاقات الامضاء والتنفیذ و نحوها عند الشک فی المعاملات مطلقا

---

۳ .تصدی للبحث عنه علی وجه البسط و التفصیل :«**الفقه والعرف**».
٤ .و هو بالفارسیة:«**فقه و حقوق قراردادها/ ادله عام روایی**».